

372693

التعسف في استعمال الحق في الشريعة والقانون

جميلة الرفاعي*

ملخص

نظرية التعسف وجدت في الشريعة الإسلامية وإن لم تأخذ هذا المسمى، فهي نظرية قديمة قدم الشريعة لأن من مبادئ الشريعة الحث على العدالة، فالعدالة من أساسيات الشريعة، وهذه النظرية لا بد لها من ضوابط تضبطها لمعرفة إن كان في هذا الأمر تعسفاً أم لا .

وفي هذا البحث قمت بتوضيح المفاهيم المتعلقة بالتعسف، ثم عرجت على معايير التعسف من الناحية الشرعية والقانونية، ثم تحدثت عن تحقيق مصلحة غير مشروعة احتيالياً على إهدار مصلحة مشروعة، وركزت أثناء البحث على أن الشريعة الإسلامية شريعة العدالة، فإذا ما اشتمت رائحة الظلم رفعت، وكل ذلك بضوابط مخصوصة.

Summary

Although it did not have the same terminology, the Theory of Despotism was found in the Islamic System from the beginning. It is as old as the Sharia itself that called for justice. Justice is one of the major bases that the Islamic System heavily depends upon. Consequently, this theory must have the measures and criteria that determine whether there is despotism or not.

In this research I made clear some of the terms that are related to the Theory of Despotism. Then, I talked about the measures of despotism from both the religion and law points of view. I also talked about people who wangle in order to achieve unlawful things and in the same time causing the loss the loss of something lawful. I have concentrated in the research that the Sharia of Islam is the system of justice, that whenever and wherever injustice was found, it make it her duty to straighten, all of this with specified criteria and measures.

* قسم الفقه وأصوله، كلية الشريعة، الجامعة الأردنية.

الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد بن عبد الله، وعلى آله وصحبه وسلم. أما بعد؛ في بداية هذا البحث أشكر الله - عز وجل - وأحمده وأثني عليه الذي أعانني على كتابة هذا البحث فلولا ما خرج إلى حيز الوجود، ويشهد الله أنني بذلت فيه جهداً لا بأس به، إذ قمت في البداية بالبحث عن المراجع التي تحدثت عن التعسف في استعمال الحق وقد كانت المراجع قليلة في هذا الموضوع وبعد حصرها قمت بكتابة هذا الموضوع. ونظرية التعسف أخذت أصولها من القرآن الكريم والسنة النبوية وفقه الصحابة واجتهادات الأئمة ومن الأصول التشريعية والقواعد الفقهية، وهذه النظرية تبنى على مفاهيم كلية استخلصت من جزئيات تطبيقية عملية، لذا فهي تعمل على إقامة التوازن بين المصالح، فتعمل على التوازن بين المصلحة العامة والفردية، أو الفردية والفردية، وعليه، فقد تقيدت المصلحة الفردية إذا تعارضت مع المصلحة العامة أو مصلحة الآخرين.

وقد ضبطت هذه النظرية بمعايير تحكمها لثلاثي محار في الحكم بها، ومن الفقهاء المعاصرين من ضبطها بمعايير ومنهم من ضبطها بعدة معايير، وسأتكلم عن ذلك لاحقاً.

الدراسات السابقة والحديثة:

الكتب الفقهية القديمة تتحدث في هذا الموضوع بشكل غير مباشر ولكنها لم تذكره بهذا الاسم، ولا مشاحة في الاصطلاحات، لأن هذه النظرية لم تكن موجودة بهذا الاسم، أما الكتب المعاصرة فقد وجدت رسائل علمية في ذلك وكتباً وأبحاثاً، ومن هذه الكتب: التعسف في استعمال الحق للدريبي، ومعايير التعسف لأمين دواس، ونظرية التعسف لأبي حجر، والقانون الأردني والمذكورة الإيضاحية، مجلة الأحكام العدلية، ونظرية التعسف في استعمال السلطة لسليمان الطماوي، واستعمال الحق لعثمان سعيد، والتعسف في استعمال الحق لأحمد زهو، ونظرية الحق لمحمد عبد العزيز.

وفي الدراسات الحديثة تكلم العلماء في هذا الموضوع كلاماً طيباً، والخلاف ما يزال قائماً بينهم في قضية معايير التعسف، وقد أحييت أن أكتب في هذا الموضوع لما له من أهمية كبرى في الحياة العملية، ولأبين أن الحق مضبوط بالشرع وإن استعمله صاحبه.

أما تقسيم البحث فقد قمت بتقسيمه إلى المباحث التالية:

1- المبحث الأول: تعريف التعسف في استعمال الحق، والألفاظ ذات الصلة، وينقسم إلى مطلبين:

الأول: تعريف التعسف في استعمال الحق، والألفاظ ذات الصلة.

الثاني: التعسف في استعمال الحق.

2- المبحث الثاني: معايير التعسف في الشريعة والقانون.

المبحث الأول

تعريف التعسف في استعمال الحق

المطلب الأول: التعريف بالتعسف، والألفاظ ذات الصلة بنظرية التعسف.

1. التعسف لغة:

هو السير بغير هداية والأخذ على غير الطريق، والتعسف - ركوب المفازة وقطعها بغير قصد ولا هداية ولا توخي صوب ولا طريق مسلوكة، وعسف المفازة: قطعها، والعسوف: التي تمر على هداية فتركب رأسها في السير ولا يثنيها شيء، وعسف فلان فلاناً عسفاً: ظلمه، والعسف في الأصل: أن يأخذ المسافر على غير طريق ولا جادة ولا علم فنقل إلى الظلم والجور (1). وخلاصة هذه المعاني للتعسف أن التعسف هو الظلم والجور.

التعسف اصطلاحاً:

ذكر الدريني تعريفاً للتعسف فقال هو: "مناقضة قصد الشارع في تصرف مأذون فيه شرعاً بحسب الأصل" (2). ويقصد بهذا التعريف أن يتصرف المكلف تصرفاً فيه ضرر بالغير مع العلم أنه يتصرف في حقه، ولكن هذا التصرف ناقض قصد الشارع، ومناقضة قصد الشارع قد تكون لتحقيق مصلحة غير مشروعة، وذلك بأن يحتال على حرام لتحليله أو يسقط واجباً، أو أن يلحق الضرر بالغير دون قصد لتحقيق نفع أو مصلحة.

وقد تكون المناقضة غير مقصودة وذلك بأن تأتي مآلات الأفعال مخالفة للأصل الكلي في الحق (3).

وعرّف الأستاذ الزرقا التعسف بأنه: "هو حق مشروع بذاته ولكن استعماله غير مشروع في بعض الأصول أو لبعض الغايات، حيث يكون استعماله فيها منافياً لقصد الشارع في تحقيق المصالح ودرء المفاسد" (4).

وعرّفه حمدون بأنه: "أن يمارس الشخص فعلاً مشروعاً في الأصل بمقتضى حق شرعي ثبت له بعوض أو بغير عوض أو بمقتضى إباحة مأذون فيها شرعاً على وجه يلحق بغيره الإضرار أو يخالف حكمة المشروعية" (5).

ويلاحظ على تعريف الزرقا وحمدون أن تعريفهما طويلاً، والتعريف قدر الإمكان يجب أن يكون مختصراً وجامعاً مانعاً.

وعرّفه عبد السلام: "هو مجرد التزام بتعويض الضرر الذي حل بآخر سواء وقد الضرر المناسبة الاستفادة من حق من الحقوق أو وقع لأية مناسبة أخرى ما دامت أن عناصر المسؤولية متوافرة من ضرر وحادث سببه" (6).

يسوّخذ على هذا التعريف بأنه تعريف للتعويض ضد الغير الذي يحق بسبب التعسف وليس هذا تعريفاً للتعسف، إذ كيف يكون التعسف بالتزام التعويض.

وعرّفه سرور هو: "الانحراف باستعمال الحق عن غايته الاجتماعية" (7).

يؤخذ على هذا: أنه جعل غاية التعسف فقط غاية اجتماعية أي يجب أن يمنع التعسف لتحقيق غرض اجتماعي، وقد ألغى المعيار الذاتي للتعسف هنا وفي نية الإضرار، كما أن الغاية الاجتماعية تختلف من شخص لآخر.

وأرى أن التعسف هو: مناقضة قصد الشارع في تصرف مأذون فيه شرعاً بحسب الأصل، ورجحت هذا التعريف للأسباب التالية فهذا التعريف مختصر وجامع مانع أدخل فيه كل أنواع التعسف فيشمل نتيجة الفعل وينظر في ذلك إلى مناقضة قصد الشارع.

التعسف لا يكون إلا بالحق، لذلك لو تعسف في الباطل فلا نقول تعسفاً لأن فعله من البداية محرماً .

2. الحق لغة:

خلاف الباطل وهو مصدر حق الشيء وحقت القيامة أحاطت بالخلائق وحقت الحاجة إذا نزلت واشتدت فهي حاقة أيضاً، وفلان حقيق بمعنى خليق وهو مأخوذ من الحق الثابت (8).

الحق اصطلاحاً:

الحق هو: (اختصاص يقر به الشرع سلطة على شيء أو اقتضاء أداء من آخر تحقيقاً لمصلحة معينة) (9).

3- المصالح لغة:

الصالح: ضد الفساد، صلح يصلح صلاحاً وصلاحاً وأصلح الشيء بعد فساده أقامه (10). وعليه فإن المصالح تعني المنافع، فكل مصلحة فيها منفعة، لذا يقول صاحب الوسيط أن المصلحة هي المنفعة (11).

المصالح اصطلاحاً:

وقيل المصلحة هي: (ما يرجع إلى قيام حياة الإنسان وتمام عيشه ونيله ما تقتضيه أوصافه الشهوانية والعقلانية على الإطلاق حتى يكون منعماً على الإطلاق) (12).

فالمصلحة هي التي تعود بالمنفعة على المقاصد الخمس، والمقاصد هي مقصد حفظ الدين والنفس والعقل والنسل والمال .

الحيلة لغة:

الحيلة: الاسم من الاحتيال، الحيلة: الحذر (13). وقيل تحيل أي استعمل الحيلة في تصريف أمور، وقيل هي وسيلة بارعة، تحيل الشيء عن ظاهره ابتغاء الوصول إلى المقصود (14) وقيل التحيل الحذق وجودة النظر والقدرة على دقة التصرف (15). ومن هذه المعاني نستنتج أن الحيلة وسيلة يستخدمها المتحيل وذلك الأمر عن ظاهره ليتوصل إلى مبتغاه .

الحيل اصطلاحاً:

عند ذكر لفظ الحيل فإنه يتبادر إلى ذهن السامع وفكره إلى أن الحيل شيء محرم يستخدمها الإنسان لأكل حق غير مشروع أو يتوصل من خلالها لإبطال أمر مشروع، ولكن هذا التحيل غير صحيح إذ إن الحيل هي نوعان حيل مباحة شرعاً، وحيل ممنوعة شرعاً .

الحيلة بشكل عام كما عرفها ابن تيمية(16) في فتاويه بأنها: (الطرق الخفية إلى حصول الغرض بحيث لا يتفطن له إلا بنوع من الذكاء والفسطنة فإن كان المقصود أمراً حسناً كانت الحيلة حسنة وإلا كانت قبيحة إن كان المقصود أمراً قبيحاً) (17) .

أما الحيل المشروعة فهي:

- قيل هي: (المخارج) (18) وذلك لأنه يقصد منها الخروج من ضيق المعاملات وواقع الحياة .
 - وقيل - هي: (شيء يتخلص به الرجل من المآثم والحرام ويخرج به إلى الحلال وحكمه حلال) (19) .
 - وعرفت بأنها: (ما يكون بها مخلصاً شرعياً لمن ابتلى بمحادثة دينية) (20) .
- ونخلص من ذلك إلى أن الحيل المباحة هي: (التوصل إلى أمر مشروع بوسيلة لا تتناقض مع الشرع، ويتم التخلص من موقف محرج أو محرم) .

أما الحيل غير المشروعة فقد عرفت أيضاً بعدة تعريفات:

- عرفها الشاطبي (21): "تقديم عمل ظاهر الجواز لإبطال حكم شرعي وتحويله في الظاهر إلى حكم آخر فمآل العمل حرم قواعد الشريعة " (22) .

المطلب الثاني: التعسف في استعمال الحق في الشريعة والقانون .

لو أننا رجعنا إلى القانون الروماني لوجدناه لا يعترف بهذه النظرية لأنه يقرم على السلطة المطلقة (23)، ومع ذلك فقد وجدت بعض الوسائل التي تحارب التعسف في استعمال الحق .

أما القانون الفرنسي (1804م) فقد وجدنا أن القضاء يطبق النظرية رغم عدم النص عليها في القانون المدني؛ وذلك لأنه يترع نزعة فردية (24) .

أما لو رجعنا إلى كتب الفقه القديمة لما وجدنا نظرية التعسف في استعمال الحق بهذا الاسم، فقد كان للفقهاء أسلوبهم وطريقتهم الخاصة في تدوين الفقه، إذ إنهم اهتموا بالمسائل الفرعية ولم يعتنوا بالمفاهيم الكلية التي تتصل بموضوع معين كما في وقتنا الحالي، فنظرة الفقهاء في الوقت المعاصر إلى الموضوع نظرة كلية أخرج مجموعة من النظريات كنظرية التعسف، ونظرية العقد، والملكية، والظروف الطارئة، ونظرية الغرر وغير ذلك من النظريات ولكن لم يسموها كما نسميها الآن .

وقد حددت الشريعة النظرية وأخذت بها منذ زمن بعيد لأن الإسلام ينهى عن التعسف والظلم وإلحاق الأذى بالآخرين، ودليل ذلك من القرآن والسنة والإجماع والقياس وفقه الصحابة والأصول التشريعية والقواعد الفقهية فكلها تحرم التعسف وإلحاق الضرر بالآخرين .

ومن الأدلة النظرية ما يلي:

أ - من القرآن الكريم:

1- قال تعالى: "وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرراً لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه، ولا تتخذوا آيات الله هزواً" (25).

وجه الدلالة: أن الآية الكريمة حرمت ظلم الزوجة من قبل زوجها، إذ إن من حق الزوج الطلاق والمراجعة، ولكن ليس من حقه أن يتعسف ويظلم زوجته ويقصد من إرجاعها إلحاق الضرر بها، كأن يقصد مثلاً أن يلحق بها الضرر ليأخذ منها أموالاً مقابل طلاقها، فهذا الفعل محرم ويؤيد ذلك ما قاله الصابوني في روائع البيان من وجود حرمة الإضرار بالزوجة لتفتدي نفسها من زوجها بالمال على الطلاق (26).

2- قال تعالى: "فلكل واحد منهما السدس، فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث، من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار" (27).

الوصية في الشريعة مباحة ويجب أن تكون مبنية على العدالة ولا يقصد منها بالورثة والجور عليهم وحرمانهم من حقهم في الإرث، لذا حرم الإسلام الوصية للوارث بحديث الرسول صلى الله عليه وسلم: "لا وصية لوارث" ولو كان الشيء الموصى به قليلاً، لأنه قد يترتب على ذلك إضراراً بالورثة وكذلك يجب أن لا يقصد في وصيته الضرر بالورثة فإن قصد ذلك أصبحت الوصية محرمة (28).

والقصد معنير في الشريعة، يقول الشاطبي: "إن الأعمال بالنيات، والمقاصد معتبرة في التصرفات، من العبادات والعادات والأدلة على هذا المعنى لا تنحصر (29).

يقول صاحب التسهيل: "وجوه المضار كثيرة: منها الوصية لوارث والوصية بأكثر من الثلث أو بالثلث فراراً عن وارث محتاج، فإن علم أنه قصد بوصيته الإضرار رد ما زاد على الثلث" (30).

3- قال تعالى: "والذين اتخذوا مسجداً ضرراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين" (31).

أراد المنافقون أن يتوصلوا من خلال مسجد ضرار إلى ضرب الإسلام، فهم قصدوا قصداً غير صحيح فأرادوا أن يحققوا مصلحة غير مشروعة احتيالاً على إهدار مصالح مشروعة من قبل اتخاذهم المسجد للضرر.

يقول الزمخشري في الكشاف: "اتخذوا المسجد مضارة لإخوانهم أصحاب مسجد قباء ومعازة وكفراً تقوية للنفاق بين المؤمنين لأنهم يصلون مجتمعين في مسجد قباء فيغتنص بهم فأرادوا أن يتفرقوا عنه وتختلف كلمتهم (32).

ب - السنة النبوية:

1- طلق عبدالرحمن بن عوف زوجته ثم اضطر طلاقاً باتاً في مرض الموت ثم مات في العدة فقضى عثمان بتوريثها منه (33).

الزوج في هذه الحالة يكون محتاجاً لزوجته، ومع ذلك قام فطلقها فهو حتماً يريد المضارة بها وحرمانها من الإرث، فهو متعسف في استعمال حقه وهذا الذي فهمه عثمان رضي الله عنه من فعل عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه لذا أمر بتوريثها رفعاً للضرر الذي سيلحق بزوجته .

2- عن عبدالله بن الزبير أن رجلاً من الأنصار خاصم الزبير عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج الحرة التي يسقون بها النخل، فقال الأنصاري: سرح الماء يمر فأبى عليه فاختصما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إسق يا زبير، ثم أرسل الماء إلى جارك ! فغضب الأنصاري، فقال: يا رسول الله ! إن كان ابن عمك ! فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال: يا زبير حتى يرجع إلى الجدر (34).

قال: فقال الزبير: والله إني لأحسب هذه نزلت في ذلك (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) (35) .

حاول صلى الله عليه وسلم أن يحمل الزبير على التسامح في حقه بأن يسقي أرضه سقياً خفيفاً ثم يدع الماء قبل أن يستوفي حقه كاملاً، وذلك ليسقي جاره، فهنا صلى الله عليه وسلم حاول دفع الضرر عن الغير ولو يسيراً إذا لم يؤد صاحب الحق فلما اتهم صلى الله عليه وسلم قرر أن يأخذ الزبير حقه كاملاً ثم يعطي جاره (36) . وفي نهاية هذا المطلب نلاحظ أن الإسلام تحدث عن مدلولات هذه النظرية وإن لم يسميها بهذا الاسم، وشرع لها الأحكام والحلول ..

وأكتفي بهذه الأدلة لأن الأدلة كثيرة جداً لا يتسع لها هذا البحث العلمي المحدد بصفحات، أما بالنسبة للقوانين المتعلقة بهذه النظرية فقد تحدث القانون الأردني (37) عن هذه النظرية في المادة 66، وذكر معاييرها، والقانون المدني الأردني من مصادره الشريعة الإسلامية، والمادة 66 تنص على أن استعمال الحق يصبح غير مشروعاً في حالات وهي:

1- إذا توفر قصد التعدي.

2- إذا كانت المصلحة المرجوة من الفعل غير مشروعة .

3- إذا كانت المنفعة منه لا تتناسب مع ما يصيب الغير من الضرر .

4- إذا تجاوز ما جرى عليه العرف والعادة .

ويؤخذ على هذه المادة (38):

1- أنها لم يقنن كل القواعد التي تتعلق بموضوع التعسف فمثلاً لم يذكر قاعدة (الضرر يدفع قدر الإمكان) (39) و (الضرر لا يزال بمثله) (40)

2- أنه وصف استعمال الحق في المادة 66 | 2 بأنه عمل غير مشروع، مع أن المذكرة قد ذكرت أن المشروع تحاشي ذكر الصيغ العامة مثل أساءة استعمال الحق، مع أن المناقضة هنا ظاهرة إذ أن المادة 66 ذكرت الصيغ العامة كما أن المذكرة ذكرت ثلاث حالات والمشروع ذكر أربع حالات .

ونلاحظ أن في المادة هذه عموم بحيث تتسع لتشمل المسائل المتعلقة بالأحوال العينية أو الشخصية أو غيرها .

المبحث الثاني

معايير التعسف

التمهيد:

المعيار لغة:

عَرِّ الدينار وازن به آخر، وعَرِّ الميزان والمكيال وعاورها وعابر بينهما معايرة وعياراً: قَدَّرهما ونظر ما بينهما، المعيار، من المكايل، ما عَرِّ، قال الليث: ما عابرت به المكايل، فالعيار صحيح تام واف، تقول: عابرت به أو سويته والمعيار (41)

ونلاحظ من خلال هذه المعاني أن المعيار هو ما يتم به وزن الأمور وتقديرها وضبطها ومعايير التعسف اصطلاحاً: "الضوابط التي يعرف بواسطتها توفر الوصف التعسفي في استعمال الحق والتي تفصح بمجموعها عن حقيقة هذه النظرية" (42). واختلف في معايير التعسف وهذا الاختلاف قد يكون مرده إلى عقلية العالم، أو إلى سعة إطلاعه وإلى الأفكار والمعتقدات التي يحملها، مع العلم أن الجميع متفق على أن الظلم لا يجوز ولا يقبل بأي حال من الأحوال، ويجب إزالته لأنه ضرر، وإن لم يزال نهائياً يجب أن يخفف من شدة ضرره قدر الإمكان.

المطلب الأول: معايير التعسف الشرعية:

1 - معيار قصد الإضرار

إذا استخدم شخص ما حقه، وكان القصد من هذا الاستخدام الإضرار بالغير، فإن استخدامه لهذا الحق فيه تعسف، يجب منعه فيه، فإن تصرف فإن تصرفاته تعتبر باطلة ولذا فإنه يترتب على ذلك بعد التأكد من قصد الإضرار بالأدلة والقرائن أن يبطل تصرفه إن كان قابلاً للإبطال وتعويض المتضرر، وللقاضى أن يعزره (43).

تطبيقات هذا المعيار:

1- قال تعالى: "وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن، فأمسكنهن بمعروف، أو سرحوهن بمعروف، ولا تمسكوهن ضراراً لتعتدوا، ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه" (44).

بينت الآية الكريمة أن إرجاع الزوجة بهدف المضارة وإلحاق الأذى بها كتطويل العدة أو دفعها لافتداء نفسها بالمال كل ذلك حرام، أقول إن كان الهدف حراماً فالفعل وهو الإرجاع حرام، وإن كان يحق للزوج إرجاع زوجته ولكنه قصد من الحق الذي أعطى له الضرر بالزوجة وهذا تعسف محرم نهي الشارع عنه (45).

يعلق الزمخشري (46) على ذلك ويقول: "ولا تمسكوهن ضراراً"، كان الرجل يطلق المرأة ويتركها حتى يقرب انقضاء عدتها، ثم يراجعها لا عن حاجة، ولكن ليطول العدة عليها، فهو الإمساك ضراراً" (47).

2- قال تعالى: "من بعد وصية يوصي بها أو دين، غير مضار وصية من الله" (48). الوصية في ذاتها مشروعة وإن تترتب على هذا الاستعمال ضرر فيجب إزالته، والضرر المتمثل قد يكون بالوصية لأجنبي فيما زاد عن الثلث وهنا تعدد

وليس تعسفاً وهو ممنوع أصلاً، لكن التعسف قد يحدث بالوصية لأجنبي في حدود الثلث أيضاً أو أقل من ذلك بقصد الإضرار بالورثة، وهنا يأثم الموصي للقصد السيئ بالاتفاق لأن الوصية في حدود الثلث أو فيما ذلك مشروعة، وقد رد الإمام أحمد هذه الوصية، بعد قيام الدليل على هذا القصد السيئ (49).

3- طلاق المريض زوجته، قام عثمان بن عفان بتوريث زوجة عبدالرحمن بن عرف (50) عندما طلقها في مرض الموت (51)، وفعل عثمان هذا مبني على أن الطلاق في حالة المرض إنما يكون لقصد سيء هو الفرار من توريثها (52) وهو متعسف في استعمال حقه فيعامل بخلاف مقصودة ونطبق عليه قاعدة "من استعجل الشيء قبل أوانه عوقب بحرمانه" (53).

1) معيار قصد غرض غير مشروع:

وذلك من خلال اتخاذ الحق المشروع مطية لتحقيق مآرب غير مشروعة (54) فهو في الواقع يستخدم حقه المشروع لكن مآل هذا الفعل والحق إلى غرض غير مشروع، ومآلات الأفعال معتبرة في نظر الشارع، وفي هذا الباب تدخل الخيل، فهو هنا يمتثل بحق مشروع ليتوصل من خلاله إلى فعل غير مشروع، فإن استعمال الحق هنا يمنع لأن النتيجة ومآل الفعل ضرر والشرع لا يقول بالضرر أبداً، وسأخص هذا المعيار بمبحث خاص، وذلك عند الحديث عن الخيل. ومن أمثلة المعيار زواج التحليل، اتخاذ عقد البيع وسيلة للربا كبيع العينة (55) وغير ذلك من الأمثلة، وسأفصل في هذه الأمثلة فيما بعد.

3) معيار ترتيب ضرر أعظم من المصلحة:

إذا ترتب على استعمال حقه ضرر أعظم من المصلحة المقصودة منه، أو ضرر يساويها فإن الفعل يعد تعسفاً في استعمال الحق، والمنع يكون سداً للذرائع، كل ذلك مبني على حديث (لا ضرر ولا ضرار) (56)، ومنع الضرر إذا كان أعظم من المصلحة أو مساوياً لها، وإن كان أقل من المصلحة أو متوهم غير حقيقي فلا يمنع الفعل ولا يعد صاحبه متعسفاً (57).

تطبيقات هذا المعيار:

1- قال صلى الله عليه وسلم: "لا يحتكر إلا خاطئ" (58).

وجه الدلالة من الحديث:

بين صلى الله عليه وسلم أن المحتكر للسلعة آثم، وذلك لأن للبائع أن يستخدم حقه في أن يبيع كيف يشاء، وبالوقت الذي يريد، وبالسعر الذي ينبغي، لأنه يتصرف في حقه، ولكن إن كان في هذا التصرف ضرر يلحق بالغير بمنع، لأنه متعسف في استعماله لحقه، ولأن المحتكر ليس هو الذي يرفع السعر، ولكن الذي يمنع السلعة في وقت معين بهدف بيعها في وقت آخر انتظاراً لرفع السعر، وهذا ممنوع.

وهنا لا بد من الموازنة بين مصلحة المحتكر، ومصلحة الأمة والشعب، فمن مصلحة المحتكر أن يرفع الأسعار على المحتكر وبالتالي يجمع ثروة كبيرة، أما مصلحة الأمة أن تشتري بأسعار معتدلة ومعقولة في جميع أوقات السنة، وفي مختلف

الظروف، لذا فعند الموازنة بين المصلحة الفردية والمصلحة العامة، نجد أن هنالك ضرراً يلحق بالأمة نتيجة تعسف المحتكر في استعمال حقه، لذا فقد اعتبره الرسول صلى الله عليه وسلم آثماً، وفي نفس الوقت عمل على إصلاحه .

2- قال صلى الله عليه وسلم: " لا تلقوا الجلب (59) فمن تلقاه فاشترى منه فإذا أتى سيده السوق فهو بالخيار " (60) .

وجه الدلالة من الحديث:

أثبت صلى الله عليه وسلم الخيار للركبان، لأن في ذلك حماية لهم، فالشراء منهم قد يترتب عليه نوع من التدليس والغش وهذا ضرر، لذا ترك صلى الله عليه وسلم الخيار لهم فإن شعروا أنهم خدعوا فإن لهم حق الفسخ وكل ذلك من أجل حماية من يأتي من البادية ولا يعلم الأسعار (61) ، فمصلحة المشتري وهو من المدينة ضئيلة بالنسبة للضرر الذي سيجرب على البائع له وهو من أهل الريف، كما أن المشتري سيصبح بائعاً لأهل المدينة وسيرفع عليهم الأسعار، فأصبح الضرر عاماً .

ويقول ابن القيم (62) أيضاً: " والغش من أعظم الظلم الذي تراه الشريعة عنه، وقد أثبت النبي صلى الله عليه وسلم الخيار للركبان إذا تلقوا واشترى منهم قبل أن يهبطوا السوق ويعلموا السعر، وليس ها هنا عيب ولا خلف في صفة ولكن فيه نوع تدليس وغش (63) .

ويرى الدريبي أن الحديث يحتمل أن يراد به، أن الحاضر من أهل البلد لا يدع البادي وهو القادم إلى البلد من غير أهله سواء كان من البادية أو من القرية أو من أي بلد، أقول لا يدع البادي يبيع حسب معرفته، بل ينصحه أن يتولى عنه لبيع بثمن مرتفع، وقد يراد أن يبيع الواحد من أهل البلد من قدم إليها من غير أهلها ما يحتاج إليه هؤلاء الأهليون؛ وذلك طمعاً في زيادة الثمن، والعلة في النهي هنا هو أن العمل هذا فيه إضرار بأهل البلد (64) .

3- قال صلى الله عليه وسلم: " لا يبيع حاضر لباد إن كان أخاه أو أباه " (65) .

والعلة في هذا النهي تدور حول الضرر الذي سيجرب على أهل البلد من إغلاء السعر عليهم، وكذلك غبن البادي والشراء منه بسعر زهيد، وإن كان ضرره أقل بكثير من ضرر البلد الذي يجب أن يشتروا ما يحتاجون إليه بثمن رخيص ومعقول (66) . والمصلحة العامة لأهل البلد أولى من مصلحة البائع، والمصلحة العامة مقدمة على المصلحة الخاصة، ويقول الدريبي: " إن ممارسة الفعل المشروع في الأصل قد تكون على الوجه المعتاد شرعاً في ذاتها، والبائع على التصرف في حد ذاته سليماً أيضاً، ومع ذلك يمنع الفعل بالنظر لمناقضة نتيجة لمبادئ التشريع العامة " (67) .

4- حديث سمرة بن جندب، أنه كان له عذق من نخل في حائط رجل من الأنصار، ومع الرجل أهله، وكان سمرة يدخل إلى نخله فيتأذى به، وشق عليه، فطلب إليه أن يناقله فأبى، فأتى النبي ﷺ فذكر له، فطلب إليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيعه، فأبى، فطلب إليه أن يناقله فأبى، قال: فهبه له ولك كذا وكذا أمراً رغبة فيه، فأبى، فقال: أنت مضار، وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فاخلع نخله " (68) .

في هذا الحديث الشريف تمسك سمرة بحق الملكية الذي يخوله التسلط على ملكه والاستفادة منه، لكن كما نلاحظ أن هناك ضرراً ترتب على هذا الاستخدام والتصرف في الملكية، وقام المتضرر برفع أمره للرسول صلى الله عليه وسلم، فحاول في بداية الأمر التوفيق بين المصلحتين على أن يبيع سمرة الشجرة، ثم انتقل إلى الهبة وأن الأجر الأخروي خير من الأجر الدنيوي، فأبي، فما كان منه صلى الله عليه وسلم إلا أن يحكم برفع الضرر؛ وذلك بأن يخلع سمرة شجرته، فمصلحة سمرة ليست أولى من مصلحة الرجل الأنصاري، ورفع تعسف سمرة في استعمال حقه أولى (69)، كذلك رفع الضرر الأشد بالأخف (70).

يقول ابن القيم رحمه الله: "فضرر صاحب البستان ببقائها في بستانه أعظم، فإن الشارع الحكيم يدفع أعظم الضررين بأيسرهما، فهذا هو الفقه والقياس والمصلحة وإن أباه من أباه" (71).
4) معيار الاستعمال غير المعتاد وترتيب ضرر للغير (72).

إذا استعمل حقه وملكه استعمالاً لا يتفق مع العرف والعادة مع ترتيب ضرر للغير، فإنه يمنع من استخدام حقه وذلك لأنه تعسف في هذا الاستعمال، ودلالة التعسف الضرر الذي لحق بالغير، وقاعدة (الضرر يجب أن يزال) (73) وقال صلى الله عليه وسلم (لا ضرر ولا ضرار) (74) لكن إذا استعمل حقه استعمالاً معتاداً وترتب عليه ضرر غير فاحش، فلا يمنع من الاستعمال.

تطبيقات هذا المعيار:

- رفع صوت المذياع في وقت متأخر من الليل، فهنا ضرر لحق بالجيران، وهذا الاستعمال معتاد بين الناس، وفي هذا الوقت بالذات.
- استأجر سيارة، ومن حقه أن ينتفع بها ولكن ليس من حقه أن يحمل فيها أعداداً كبيرة، أو يحمل فيها بضاعة والسيارة غير معدة لحمل هذه الأغراض، فهنا يحق له أن ينتفع من السيارة، ولكن أن يستعملها استعمالاً غير معتاد ولا متعارف عليه لا يحق له ذلك، لأنه تعسف في استعمال هذا الحق، ووقع المؤجر في ضرر كبير، إذ قد يقل سعر السيارة بهذه الإهانة، أو يضطر لتصليح ما أفسده المستأجر المستعمل.
- قام بفتح صالة احتفالات في منطقة سكنية هادئة، واستعمل سماعات عالية، فهنا تعسف في استعمال حقه فالمنطقة من عادتها الهدوء، ولم يسكن من سكن هنالك أو من استأجر إلا بناء على هذه الميزة الموجودة في المنطقة، لذا يمنع من استعمال حقه، بحيث لا يتضرر صاحب الصالة، ولا أهل المنطقة.
- ورد في القانون المدني الأردني أن ليس للجار أن يرجع على جاره في مضار الجوار المألوفة التي لا يمكن تجنبها وإنما له أن يطلب إزالة هذه المضار إذا تجاوزت الحد المألوف على أن يراعى في ذلك العرف وطبيعة العقارات وموقع كل منهما بالنسبة إلى آخر، والغرض الذي خصصت له ولا يحول الترخيص الصادر من الجهات المحصنة دون استعمال هذا الحق (75).

- وإذا قام المالك بهدم بيته وترتب ضرر فاحش على صاحب البيت المجاور، فإنه يسأل عن ذلك وبذلك قضت محكمة التمييز الأردنية (76).
- إذا سقى أرضه سقياً عادياً وتسرب الماء إلى أرض الجار فلا ضمان عليها، أما إن كان سقياً غير عادي بماء لا تحتمله الأرض عادة فعليه الضمان لأن الضرر لحق بالغير (77).
- لو استأجر دابة ليحمل عليها مقداراً من الخنطة فحمل عليها أكثر منه فعطبت ضمن ما زاد الثقل، أو يضمن كل قيمتها لعدم الإذن فيها أصلاً لخروجه عن العادة أو استأجرها لركبها فأردف معه رجلاً فعطبت ضمنها المستأجر (78).
- إن استأجر حملاً ليحمل له طعاماً في طريق محدد فمشى في طريق يسلكه الناس فهلك الطعام لا ضمان عليه، أما إن سلك طريقاً يسلكه الناس ضمن (79)، لأن المعروف عرفاً كالمشروط شرطاً (80).

أما الاستعمال المعتاد فمن أمثلته:

- استعمال الزامور أو أداة تسجيل لتبليغ الناس أنه يبيع الغاز أو الخضروات .
- قام طبيب بإجراء عملية جراحية معتادة فمات المريض، لأنه لم يقصر في علاجه، وهو معتاد على مثل هذه العمليات، أما إذا ثبت بالأدلة القاطعة أنه مقصر، فيجب أن يعاقب بالعقوبة التي يستحقها على إهماله وتقصيره .

5- معيار استعمال الحق مع الإهمال أو الخطأ: (81)

ويقصد بهذا المعيار أن يستخدم الإنسان حقه على وجه ليس فيه احتياط أو احتراس كمن صوب سهمه ظاناً أن يصيد غراًلاً فإذا به يقتل إنساناً .

وأرى أن هذا المعيار لا يلحق بالتعسف، لأن هذا المعيار يتحدث عن الخطأ أو المسؤولية التقصيرية، والخطأ يختلف عن التعسف في استعمال الحق، فالخطأ غير مقصود بعكس التعسف فإن صاحبه قد يقصد الإساءة، وإن لم يقصدها يكون غير مخطئ بوجهة نظره على الأقل، لذا فهذا المعيار لا يصح أن يجعل من معايير التعسف .

ومن الممكن دمج معايير التعسف في معيارين، ذكرهما الدريبي في كتابه التعسف وهما:

أ - معيار ذاتي .

ب - معيار موضوعي .

وهذان المعياران يدخلان المعايير الأخرى فيهما .

أ - المعيار الذاتي: ويقصد به تمحض الإضرار أو مظنة هذا القصد ويعرف ذلك من خلال القرائن والظروف، وذلك كأن يستعمل حقه دون منفعة تعود عليه وتلحق بالغير ضرراً أو أن يتصرف في حقه على وجه يمنع النفع عن نفسه وعن غيره، وهذا الفعل ممنوع (82)، وإذا فعل فعلاً قصد فيه تحقيق مصلحة غير مشروعة، وذلك من خلال التحايل على أمور الشرع فهو ممنوع (83) .

من خلال كتابة هذا البحث لاحظت أن معيار تحقيق مصلحة غير مشروعة، احتيالياً على إهدار المصالح المشروعة لم يجعله العلماء معياراً بل تحدثوا عن المصلحة كونها مشروعة أو غير مشروعة، وبحثوه تحت عنوان التحيل، ولهذا فإنني أرى أن هنالك صلة بين المعيار الذاتي وهذا المعيار لأن النية تتدخل في هذا المعيار .

يقول الباحث أمين دواس: (إن قاعدة الحيل غير الجائزة إنما هي تطبيق للمعيار الفرضي العام للتعسف في استعمال الحق في الفقه والذي هو مناقضة قصد الشارع) (84) وبهذا الكلام يؤكد أن معيار تحقيق مصلحة غير مشروعة على إهدار مصلحة مشروعة، هو ذات صلة كبيرة بالمعيار الذاتي .

ب - المعيار الموضوعي المادي: وهنا ينظر فيه إلى ثمرة الفعل ونتيجته ومآله، ويجب ملاحظة أن الإنسان قد يستخدم حقه فيضر بغيره ولا عبرة لهذا الضرر ولكن ينظر إلى القصد والمخالفة غير المشروعة في أصلها وإن كانت حقاً، وهذا المعيار يكون بإجراء موازنة بين النفع والضرر فإذا رجحت كفة الضرر عند الموازنة منع الشخص المستعمل لحقه من الفعل وهذا معيار مادي موضوعي لأنه ينظر إلى الوقائع الخارجية ولا ينظر إلى النية (85) .

المطلب الثاني: معايير التعسف القانونية:

في ذكر علماء القانون (86) معايير للتعسف، ويمكن حصرها فيما يلي:

1- استخدام الحق لهدف غير مشروع .

2- استخدام الحق بصورة رعناء تضر بالغير دون ضرورة مع انتفاع صاحب الحق أو دون انتفاعه .

3- ضالة المصلحة التي يجنيها صاحب الحق بالمقارنة مع الضرر أو الإزعاج الذي يلحقه بالغير .

4- منع الآخرين من انتفاع لا يضر بصاحب الحق .

5- انعدام المصلحة مع ممارسة الحق تعتبر قرينة شرعية على قصد المضارة .

6- استعمال الحق غير ما شرع له مع ضرر الغير من ذلك .

وذكرت معايير أخرى للتعسف وهي كما يلي:

1- المعيار الشخصي (87): قصر بعض فقهاء القانون معيار التعسف على معيار واحد وهو المعيار الشخصي، إذ

قاموا بربط التعسف في استعمال الحق بالأساس التقليدي للمسؤولية التقصيرية، لذا فدور نظرية التعسف ما هو إلا دور

أخلاقي ويقصد بالمعيار الشخصي القصد إلى الإضرار فقط، فاستعمال الحق بسوء نية يعد تعسفاً في الاستعمال .

وقال بعض من نادى بهذا المعيار أن التعسف يكون بقصد الإضرار أو إذا أهمل صاحبه فإنه يعد تعسفاً .

وبعضهم من رأى أن انعدام المصلحة المشروعة وعدم التناسب المطلق بين منفعة صاحب الحق ومضرة الغير تعد من

قبيل التعسف .

وترى المذكرة الإيضاحية للقانون المدني الأردني " أن عدم التناسب هو معيار مادي ولكنه يتخذ قرينة على توفر نية

الإضرار بالغير " (88) .

مثال المعيار الشخصي: إذا فصل العامل بسبب انتمائه إلى النقابة المختصة به فالفصل لسبب انتمائه إلى النقابة من قبل رب العمل يعد من قبيل التعسف .

ويؤخذ على هذا المعيار عدة ملاحظات (89) .

- 1- يصعب على القاضي أن يتعين من تحقق هذا المعيار لأنه لا يطلع على ما في النفوس .
- 2- ليس كل ضرر يلحق بالغير عن قصد يعد تعسفاً .
- 3- المعيار هذا قاصر، فلا يستوعب كل حالات التعسف .
- 4- اعتبار دور نظرية التعسف دوراً أخلاقياً يهدد بطمس معالم الحدود بين القانون والأخلاق .
- 5- المعيار الموضوعي (90): ويقصد به الأثر المادي المترتب على التعسف في استعمال الحق، فووقوع الضرر يعد تعسفاً بغض النظر عن نية صاحبه .

والمعيار الموضوعي اختلف فيه فقهاء القانون وقالوا: إن الحق هو وظيفة اجتماعية، فمن خرج بهذا الاستعمال عن المهدف الاجتماعي فهو متعسف ولو لم يقصد الضرر، والذي يحدد هذا الاستعمال العرف، ولكن يرد على هذا أن هذا الكلام يفتح الأمر للقضاة للحكم لمزاجهم .

مثاله: المالك يلتزم بالتعويض عما يلحق جيرانه من أضرار جسيمة ويرد على هذا المعيار (91).

- 1- إن هذا الأمر يوسع على القضاة من ناحية حكمهم حسب أمرجتهم وهواهم .
 - 2- وجعل الحق وظيفة اجتماعية يجعل صاحبه مجرد وكيل أو موظف يمارس سلطات محددة.
- وقد ذكر بعض فقهاء القانون (92) أن هنالك معايير أخرى وتشمل ما يلي:
- 1- استعمال الحق دون منفعة لصاحبه .
 - 2- استعمال الحق استعمالاً يؤدي إلى تحقيق مصلحة قليلة بالنسبة للضرر الناجم .
 - 3- استعمال الحق بقصد تحقيق مصلحة غير مشروعة .
 - 4- استعمال الحق بقصد الإضرار بالغير .
 - 5- اختيار صاحب الحق أكثر الطرق ضرراً بغيره دون فائدة تعود عليه .
 - 6- انعدام المصلحة المشروعة .
 - 7- انعدام تحري العدل والإحسان .
 - 8- إن الإنسان مسؤول عن جميع تصرفاته دنيا ودين (93) .
 - 9- يجب عليه ألا يبغى على حق الغير بحجة استعمال حقه الخالص لأن حق الغير يجب أن يسان .
- أما بالنسبة لمعايير التعسف في استعمال الحق في القانون المدني الأردني، فإننا لو رجعنا إلى المذكرة الإيضاحية (94) وذلك في المادة (66) لوجدنا أن معايير التعسف هي:
- 1- إذا توفر قصد التعدي .

2- إذا كانت المصلحة المرجوة من الفعل غير مشروعة .

3- إذا كانت المنفعة منه لا تتناسب مع ما يصيب الغير من الضرر .

4- إذا الضرر تجاوز ما جرى عليه العرف والعادة .

لو نظرنا إلى المعيار الأول(95) لوجدنا أن كلمة التعدي عامة يدخل فيها التعسف في استعمال الحق وغيره من مجاوزة حدوده، والتعسف بأصله مشروعاً بعكس التعدي والذي هو تجاوز حدود الحق فهو غير مشروع، وهذا المعيار ذاتياً كما ذكرت المذكرة الإيضاحية(96)، والتعسف في هذا المعيار يتحقق سواء قصد الاضرار بالغير حتى لو تحققت مصلحة ثانوية للمستعمل فإن تسبب ضرر يمنع سواء تحققت منفعة أم لا، وهذا المعيار ذاتي لذا يلجأ القاضي للقرائن لمعرفة قصد المتعسف، ومن هذه القرائن:

1- استعمال الحق من قبل صاحبه دون أي مصلحة جدية تعود عليه .

2- تفاهة المصلحة التي تعود على المستعمل .

3- اختيار صاحب الحق وسيلة لاستعمال الحق تكون أكثر ضرراً، وكان بإمكانه أن يختار وسيلة أقل ضرراً .

مثال هذا المعيار: المادة 12\1 وتنص على ما يلي (يسري على الحالة المدنية للأشخاص وأهليتهم قانون الدولة التي ينتمون إليه بجنسيتهم، ومع ذلك ففي التصرفات المالية التي تعقد في المملكة الأردنية الهاشمية وتترتب أثارها فيها إذا كان أحد الطرفين أجنبياً ناقص الأهلية وكان نقص الأهلية يرجع إلى سبب فيه خفاء لا يسهل على الطرف الآخر تبينه، فإن هذا السبب لا يؤثر في أهليته)(97) إذا طلب ناقص الأهلية إبطال العقد يكون متعسفاً في استعمال حقه فيرد عليه قصده السيئ .

أما بالنسبة للمعيار الثاني (98) معيار توخي تحقيق مصلحة غير مشروعة، المصلحة المشروعة هي التي لا تخالف أحكام القانون ولا النظام ولا الآداب العامة، مثال ذلك إساءة الحكومة لسلطانها كفصل الموظفين إرضاء لغرض شخصي أو خلاف فكري .

المعيار الثالث وهو انعدام التناسب بين مصلحة صاحب الحق والضرر الذي يسببه (99)، فإن كانت مصلحة صاحب الحق قليلة والضرر أكبر فإنه يمنع من استعمال حقه، ومثال ذلك المادة 1141 من القانون الأردني(100) (إذا أحدث شخص بناءً أو غرساً أو منشآت أخرى بمواد من عنده على أرض مملوكة لغيره يزعم بسبب شرعي فإن كانت قيمة المحتويات قائمة أكثر من قيمة الأرض كان للمحدث أن يمتلك الأرض بثمن مثلها وإذا كانت قيمة الأرض لا تقل عن قيمة المحدثات كان لصاحب الأرض أن يمتلكها بقيمتها) .

أما بالنسبة للمعيار الرابع تجاوز ما جرى عليه العرف (101)، فلا بد من أن تتوفر في العرف شروطاً حتى يكون معتبراً، فلا بد أن يكون عاماً، قديماً، ثابتاً ومطرداً، ولا يتعارض مع القانون والشرع .
ومن تطبيقات هذا المعيار المادة(1027)(102) والمتعلقة بمضار الجوار غير المألوفة .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

الخلاصة

في نهاية هذا البحث أحب أن أذكر النتائج التي توصلت إليها:

- 1- نظرية التعسف في استعمال الحق لها مكان بارز في الفقه الإسلامي وهي تستند إلى أسس شرعية .
 - 2- نظرية التعسف عرفها الفقه الإسلامي، وطبقها في مجالات كثيرة، كما في العلاقات الجوارية، إذ منع الفقهاء إلحاق الضرر بالجار، وإن استخدم الطرف الآخر حقه في النظر أو بناء جدار .
 - 3- نظرية التعسف في استعمال الحق أتت لتدفع الضرر قبل وقوعه، أو لترفعه بعد وقوعه .
 - 4- نظرية التعسف في استعمال الحق تطبق في مجالات شتى فقد تطبق بالعلاقات الجوارية، الأحوال الشخصية، المعاملات وغير ذلك من مجالات .
 - 5- مجال تطبيق نظرية التعسف في استعمال الحق هو الأفعال المشروعة في ذاتها ويدخل فيها التصرفات القولية العقدية والتصرفات الفعلية .
 - 6- نظرية التعسف تقوم بدور وقائي ودور علاجي، ذلك بما تفرضه من رقابة سابقة أو لاحقة على استعمال الحقوق وفق الظروف والأحوال .
 - 7- نظرية التعسف ترتبط أساساً بفكرة الحق وما يمثله من قيمة معينة يعترف بها الشرع والقانون ويحميها لغاية معينة . إن الإسلام دين عالمي، لا يترك شاردة ولا واردة إلا أعطاهما الحل والإجابة، وإن لم ينص عليها مباشرة، ويتضح هذا الأمر بأخذه بنظرية التعسف .
- حرم الإسلام الضرر، ومن الضرر التعسف في استعمال الحق .
- العدالة من أساسيات الشريعة، فكل ما يعوق تحقيق العدالة ممنوع، وإن كان قاصداً ونية داخلية لم يظهرها صاحبه صراحة . وفي النهاية أوصي من يبحث في هذا المجال أن يعمق نظريته إلى التعسف في استعمال الحق بحيث تطبق هذه النظرية في جميع مجالات الحياة، لأن الظلم لا يرضاه الله عز وجل ولا رسوله .
- وكذلك أوصي طلبة العلم أن يخصصوا هذا الموضوع بالمرأة، والتعسف الذي يلحقها من غيرها في مجالات شتى، وإن أصبت فمن الله وإن أخطأت فمن نفسي، والله ولي التوفيق.

المراجع

أ. القرآن الكريم:

المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ... محمد فؤاد عبد الباقي، دار التراث الإسلامي، لبنان بيروت كتب الحديث .

ب. السنة الشريفة:

فتح الباري بشرح صحيح البخاري لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الأحمد بن علي بن حجر العسقلاني 773-852، قام بشرحه محب الدين الخطيب ترقمه محمد فؤاد عبد الباقي راجعه قصي محب الدين الخطيب دار الريان للتراث، القاهرة، الطبعة الأولى 1407 - 1186 .

مسند الإمام أحمد لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني المروزي وهامشه كثر العمال على ما في الطبقات الكبرى للشعراني لعلاء الدين علي بن حسام الدين الشهير بالمتقي الهندي .

الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة تحقيق وتخرّيج محمد فؤاد عباد الباقي، دار الفكر . سنن أبي عبد الله محمد بن يزيد القرويّ ابن ماجه 207-275 هـ، حققه محمد فؤاد عبد الباقي .

نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني المتوفى سنة 1255 هـ دار الجليل 1973 م .

ابن حزم: علي بن أحمد الظاهري، المحلى، دار الافاق، بيروت، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي

الصنعاني: محمد بن إسماعيل الصنعاني، سبل السلام، تحقيق محمد الخولي، دار إحياء التراث، بيروت 1379، الطبعة الرابعة .

ج . كتب الفقه وأصوله :

أ. الحنفية

المرغيناني: أبو الحسن بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشدي المرغيناني، الهداية شرح البداية، المكتبة الإسلامية .

ب. المالكية

الموافقات في أصول الشريعة لأبي الشاطبي وهو إبراهيم موسى اللخمي الغرناطي المالكي المتوفى سنة 790 هـ، وعليه شرح لتحرير دعاوية وكشف مرامية وتخرّيج أحاديثه ونقد آرائه نقداً علمياً يعتمد على النظر العقلي وعلى روح التشريع ونصوصه بقلم عبد الله دراز وعني بضبطه وترقيمه الأستاذ محمد عبد الله دراز

ج. كتب الحنابلة

1- ابن تيمية: تقي الدين ابن تيمية الحراني، المتوفى 728 هـ، مجموعة فتاوى ابن تيمية الكبرى، دار المنار، وعليه كتاب إقامة الدليل على إبطال التحليل لأبي العباس أحمد بن الشيخ شهاب الدين أبي المحاسب عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني .

2- ابن القيم: شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية المتوفى عام 751 هـ، اعلام الموقعين عن رب العالمين، راجعه طه عبد الرؤوف سعد، دار الجليل، بيروت، لبنان .

- 3- الخصاص: أحمد بن عمرو أو عمر أبي بكر الخصاص الشيباني، الخيل، طبع بمصر القاهرة في سنة 1314هـ .
- 4- الشيباني: محمد بن الحسن الشيباني المتوفي سنة 189هـ، الخارج في الخيل، ليبسل 1930، أعادت طبعه بالأوفست مكتبة المثنى ببغداد لصاحبها قاسم محمد الرجب، ويلي هذا الكتاب رواية أخرى من كتاب المبسوط لهذا الكتاب لشمس الأئمة أبي بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي عني بتصحيحه ونشره يوسف شخت .
- د. كتب القانون:
- 1- الزرقا: مصطفى الزرقا، صياغة قانونية لنظرية التعسف باستعمال الحق في قانون إسلامي مؤصلة علة نص الشريعة الإسلامية وفقهها ... دار النشر .
- 2- عثمان: د. عثمان سعيد عثمان، استعمال الحق كسبب للإباحة، القاهرة 1968م
- 3- عبدالسلام: د. عبدالسلام ذهني بك، الحقوق في تفاعلها وتعارضها وأطوارها وضرورة التوازن فيها من الناحية العملية للقانون والعدالة وإعمران والأخلاق بالقاهرة، مطرعة مساهمة مصرية 1945م .
- 4- سرور: د. محمد شكري سرور، النظرية العامة للحق طبعة 1979م، ملتزم الطبع والنشر دار الفكر العربي .
- 5- محمد عبدالعزيز . نظرية الحق
- 6- السيد: د. مستشار محمد شوقي السيد، التعسف في استعمال الحق معياره وطبيعته في الفقه والقضاء وفقاً لأحكام القانون المدني المصري 1979م .
- 7- أمين دواس: أمين رجا رشيد دواس، معايير التعسف في استعمال الحق في القانون الأردني دراسة مقارنة بالفقه الإسلامي والقانون الوضعي، إشراف د. عباس الصراف عمان 1991م، رسالة ماجستير المشرف د. عباس الصراف والأعضاء د. فتحي الدريني ود. عبدالمجيد الحكيم .
- 8- القاضي: منير القاضي، شرح المجلة، الطبعة الأولى، مطبعة العاني، 1949

هـ. المجلات

- 1- مجلة كلية الدراسات الإسلامية: العدد 5، 1393هـ - 1973م، مطبعة العاني، بغداد، لجنة الإشراف على المجلة د. عبدالرحمن علي الحجي، وعابد توفيق الهامشي، ود. فاضل السامرائي، ود. محسن عبد الحميد، ورئيس التحرير حسام النعيمي، الموضوع: الخيل وموقف الفقهاء منها: حسين خلف الجبوري .
- 2- مجلة الملحق القضائي: مملكة المغرب وزارة العدل المعهد الوطني للدراسات القضائية، العدد 16 ابريل 1986م، الموضوع نظرية التعسف في استعمال الحق في الفقه الإسلامي بقلم حمدون نور الدين .
- 3- مجلة القانون والاقتصاد للبحوث القانونية والاقتصادية، السنة الخامسة والخمسون 1985م، رئيس التحرير فتحي وال، ي مطبعة عبر 1986م، العنوان لا ضرر ولا ضرار في الإسلام وإساءة استعمال الحق في الفقه الإسلامي د. محمد زكي عبد البر .

و- كتب اللغة :

ابن منظور، لسان العرب المحيظ، إعادة بناءه على الحرف الأدب من الكلمة يوسف خياط - دار لسان العرب - بيروت.

ز - الكتب الفقهية الحديثة:

1- البوطي: د. محمد سعيد رمضان البوطي، ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية، مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة 14.6هـ - 1986م

2- العمري: إسماعيل العمري، الحق ونظرية التعسف في استعمال الحق في الشريعة والقانون طبعة أولى 1405هـ - 1984م .

3- الدريني: الأستاذ فتحي الدريني، بحوث مقارنة في الفقه الإسلامية وأصوله مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى 1414هـ - 1994م.

4- علي حسب الله: أصول التشريع الإسلامي: الطبعة الثانية 1379هـ - 1959م، حقوق الطبع محفوظة، دار المعارف، مصر .

5- الرّحموني: د. محمد الشريف، الرخص الفقهية من القرآن والسنة النبوية، الطبعة الثانية 1973م، رسالة دكتوراه من كلية الزيتونة للشريعة

6- السدريني: د. فتحي الدريني، نظرية التعسف في استعمال الحق في الفقه الإسلامي، الطبعة الرابعة 1408هـ - 1988م، المجلات .

ح. كتب القواعد الفقهية القديمة:

1- الشنقيطي: محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، نثر الورود على مرامي السعود، تحقيق د. محمد وليد سيدي حبيب الشنقيطي، الناشر محمد محمود محمد الخضر القاضي، دار المنارة للنشر، طبعة أولى 1415هـ - 1995م .

2- السيوطي: جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ت (911هـ) والأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي، مصر طبعة أخيرة، 1378هـ - 1959م .

3- ابن نجيم: الأشباه والنظائر

4- الزرقا: أحمد بن الشيخ محمد الزرقا، شرح القواعد الفقهية، بقلم مصطفى أحمد الزرقا، دار القلم، الطبعة الثالثة، دمشق، 1989م.

ط . كتب السياسة الشرعية:

1- ابن قيم الجوزية: الطرق الحكمية في السياسة الشرعية، خرّج آياته زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 1415هـ - 1995م .

- 2- ابن القيم الجوزية: إعلام الموقعين، راجعه طه عبدالرؤوف، دار الجيل.
- 3- جميلة عبدالقادر الرفاعي: السياسة الشرعية عند الإمام ابن قيم الجوزية، دار الفرقان، عمان، الأردن، 2003م.

ي. كتب التراجع:

- 1- الذهبي: محمد بن أحمد بن عثمان، سير أعلام النبلاء، المحقق شعيب الأرناؤوط، محمد العرقوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط 1413، التاسعة.
- 2- الصفدي: صلاح الدين خليل، الوافي بالوفيات، اعتناء س. ديررينغ، دار النشر فرانزشتا يزفيسبان، طبعة ثانية غير منقحة، 1974.

الموامش

- 1- ابن منظور: أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور، الإفريقي المصري، لسان العرب المحيط، إعادة بناءه على الحرف الأول من الكلمة يوسف خياط، المجلد الثاني دار لسان العرب، بيروت، ص (940)، وسيشار إليه فيما بعد بابن منظور: لسان العرب المحيط .
- 2- الدريني: نظرية التعسف: 87 .
- 3- أبو حجر: مجيد محمود سعيد أبو حجر، نظرية التعسف في استعمال الحق ونظرية الظروف الطارئة . الطبعة الأولى، 2002، ص 21، وسيشار إليه فيما بعد بأبي حجر: نظرية التعسف .
- 4- الزرقا: مصطفى أحمد الزرقا، صياغة قانونية لنظرية التعسف باستعمال الحق في قانون إسلامي مؤصلة على نصوص الشريعة وفقهاها، دار البشير، ص 24، وسيشار إليه فيما بعد بالزرق: صياغة قانونية .
- 5- حمدون: حمدون نور الدين، نظرية التعسف في استعمال الحق في الفقه الإسلامي، مجلة الملحق القضائي، مملكة المغرب وزارة العدل المعهد الوطني للدراسات القضائية، العدد 16 إبريل 1986م، ص 143، وسيشار إليه فيما بعد بحمدون: مجلة الملحق القضائي .
- 6- عبد السلام: عبد السلام ذهني بك، الحقوق في تفاعلها وتعارضها وأطوارها وضرورة التوازن من الناحية العملية للقانون والعدالة وال عمران والأخلاق، مطبعة مصر، 1945م، ص 156، وسيشار إليه فيما بعد بعبد السلام: الحقوق .
- 7- سرور:- محمد شكري سرور: النظرية العامة، دار الفكر العربي، طبعة سنة 1979م، ص 310، وسيشار إليه فيما بعد بسرور: النظرية العامة .
- 8- الفيومي: أحمد بن محمد علي الفيومي، المصباح المنير، مكتبة لبنان، طبعة 1987 م، ص 55، وسيشار إليه فيما بعد بالفيومي، المصباح المنير .
- 9- الدريني: فتحي الدريني، الحق ومدى سلطان الدولة في تقييده، مؤسسة الرسالة ن طبعة ثالثة، 1404 هـ _ 1984م، ص 193، وسيشار إليه فيما بعد بالدريني: الحق .
- 10- ابن منظور: لسان العرب المحيط: 771/1 .
- 11- المعجم الوسيط: إبراهيم أنيس، عبد الحليم منتصر، وعطية الصوالحي، ومحمد خلف الله أحمد، أشرف على هذا الطبع حسن علي عطية، محمد شوقي أمين، ج 1، ط 2، 1972م، ص 520، وهو جزءان، وسيشار إليه فيما بعد بالمعجم الوسيط: المؤلفون .
- 12- الشاطبي: أبو اسحق إبراهيم بن موسى الغرناطي المالكي ت(790 هـ)، الموافقات في أصول الشريعة، بشرح الشيخ عبدالله دراز، وعني بضبطه محمد عبدالله دراز، المجلد الثاني، المطبعة الرحمانية، مصر، ص 25، وسيشار إليه فيما بعد بالشاطبي: الموافقات .
- 13- ابن منظور: لسان العرب المحيط: 776/2 - 777 .

- 14- ابراهيم أنيس وغيره: المعجم الوسيط: 209/1 - 212 .
- 15- ابن منظور: لسان العرب، طبعة دار صادر: 185/11-187 .
- 16- ابن تيمية: هو تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية، الصفدي: الوافي بالوفيات: 15/7-33/ رقم الترجمة 2964،
- 17- أبو العباس بن الشيخ شهاب الدين عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني، إقامة الدليل على إبطال التحليل وهو في مجموعة ابن تيمية، دار المنار، المجلد الثالث، ص 84، وسيشار إليه فيما بعد بابن تيمية: إقامة الدليل على إبطال التحليل .
- 18- العمري: إسماعيل العمري، الحق نظرية التعسف في استعمال الحق في الشريعة والقانون، طبعة أول (1405هـ-1984م)، ص 143، وسيشار إليه فيما بعد بالعمري: الحق .
- 19- الخصاص: أحمد بن عمرو أبو بكر الخصاص الشيباني: الخيل، طبع بمصر، 1314هـ، ص 4، وسيشار إليه فيما بعد بالخصاص: الحق .
- 20- الجبوري: حسين خلف الجبوري، الخيل وموقف الفقهاء منها، مجلة كلية الدراسات الإسلامية، مطبعة العاني، بغداد العدد (5)، سنة (1393هـ - 1973م)، ص 114، وسيشار إليه فيما بعد بالجبوري: الخيل .
- 21- الشاطبي: هو ابراهيم بن موسى اللخمي الغرناصي المالكي ت 790 م .
- 22- الموافقات: 301/4 .
- 23- أمين: أمين رجا رشيد دواس، معايير التعسف في استعمال الحق في القانون المدني الأردني، رسالة ماجستير، الجامعة الأردنية، 1991م، كلية الدراسات العليا، ص 5، وسيشار إليه فيما بعد بأمين: معايير التعسف.
- 24- أمين: معايير التعسف: 7 .
- 25- سورة البقرة آية 231 .
- 26- الصابوني: محمد علي الصابوني، روائع البيان تفسير آيات الأحكام من القرآن، المجلد الأول، مكتبة الغزالي، مؤسسة مناهل العرفان، الطبعة الثالثة (1400هـ-1980م)، ص 343، وسيشار إليه فيما بعد ب: الصابوني: روائع البيان .
- 27- سورة النساء آية 12 .
- 28- الدريبي: التعسف: 107 .
- 29- الشاطبي: الموافقات: 323/2 .
- 30- ابن حزي: التسهيل 133/1 .
- 31- سورة التوبة آية 107 .
- 32- الزمخشري: الكشاف: 294/2 .

- 33-البهقيسي: أبو بكر أحمد بن الحسين علي البهقي (304-458)، السنن الكبرى، وفي ذيله الجوهرة النقي، المجلد السابع، طبعة أولى: 1354هـ، ص 363، وقال عنه إسناده متصل، وسيشار إليه فيما بعد بـابن حزم: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي، المحلى بالآثار، تحقيق عبد الغفار سليمان البنداري، المجلد التاسع دار الكتب العلمية، 1408هـ - 1988م، ص 487، وقال عنه: (حديث صحيح) وسيشار إليه فيما بعد بـ: ابن حزم / المحلى.
- 34-البخاري: البخاري بفتح الباري، 364/5، كتاب الصلح، باب 12، رقم الحديث 2708 .
- 35-سورة النساء آية 65 .
- 36-الدريبي: نظرية التعسف: 162 .
- 37-المكسب الفسي: القانون المدني الأردني، الطبعة الخامسة، 1994م، ص 27، المادة 66، وسيشار إليه فيما بعد بالمكتب الفسي: القانون المدني الأردني، وقد نصت المادة 66 على أن من أساء استخدام حقه فعليه الضمان، وذكر شروط استعمال الحق غير المشروع .
- 38-أمين: معايير التعسف: 156-157
- 39-الزرقا: شرح القواعد الفقهية: 207-208 (دار القلم -1993)، مجلة الأحكام العدلية: مادة (31) .
- 40-مجلة الأحكام العدلية: المادة 25.
- 41-ابن منظور: لسان العرب المحيط: 940/2 .
- 42-أمين رجا رشيد دواس: معايير التعسف في استعمال الحق في القانون المدني الأردني دراسة مقارنة بالفقه الإسلامي والقانون الوضعي، رسالة ماجستير، إشراف د. عباس الصراف والأعضاء د. فتحي الدريبي، د. عبد المجيد حكيم، عمان - 1991م، ص 62، وسيشار إليه فيما بعد بـأمين دواس: معايير التعسف .
- 43-الزحيلي: الفقه وأدلته: 32/4 .
- 44-سورة البقرة آية 231 .
- 45-الدريبي: التعسف في استعمال الحق، 102 - 103
- 46-هو أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الزمخشري الخوارزمي، حل وسمع ببغداد من نصر بن البطر الذهبي: سير أعلام النبلاء 152/20 .
- 47-الزمخشري: أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري، (ت 127هـ)، الكشف عن حقائق التزويل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، المجلد الأول، دار إحياء التراث العربي، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت، طبعة أولى 1417هـ - 1997م، ص 277، وسيشار إليه فيما بعد بالزمخشري: الكشف .
- 48-سورة النساء آية 12 .
- 49-ابن قدامة: المغني 6:62-64، المرادوي: الأنصاف: 193/7

50- البيهقي: أحمد بن الحسين بن موسى أبو بكر البيهقي، سنن البيهقي الكبرى، المحقق محمد عبدالقادر عطا، مكتبة دار السباز، مكة، 1414 - 1994، الجزء السابع، ص 362، وروى الحديث في الاستذكار وقال عنه فرواية بن شهاب عن طلحة بن عبدالله بن عوف أصح الروايات عنه، ابن عبد البر: أبو عمر يوسف بن عبدالله بن عبد البر القرطبي، تحقيق سالم محمد عطا، محمد علي معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، 2000م، الأولى، الجزء السادس، ص 114 .

51- مرض الموت هو: "إذا لم يصبح الإنسان من المرض ومات فهو مرض الموت" ابن قدامة: المغني: 125/5 .

52- الدررني: التعسف: 106، الزحيلي: الفقه الإسلامي: 32/4 .

53- ابن نجيم: زين العابدين بن إبراهيم، الأشباه والنظائر، تحقيق عبدالعزيز الوكيل، مؤسسة الحلبي، 1387هـ - 1968م، ص 159، وسيشار إليه فيما بعد بابن نجيم: الأشباه والنظائر .

54- الزحيلي: الفقه وأدلته: 32/4 .

55- بيع العينة هي: بيع العين بالربح نسيئه لبيعها المستقرض بأقل ليقضي دينه وقد اخترعه أكلة الربا "ابن عابدين: الدر المختار: 325/5 . وقيل هي: "من باع سلعة بنسيئه لم يجز أن يشتريها بأقل مما باعها نقداً إلا أن تكون قد تغيرت صفتها" المرادوي: الأنصاف: 335/4، ابن مفلح: الفروع: 125/4 .

56- الألباني: محمد ناصر الدين الألباني، إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، إشراف زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، طبعة أولى 1411هـ - 1990م، المجلد الثالث، ص 408، كتاب الزكاة، رقم الحديث (896) قال عنه: "صحيح" وسيشار إليه فيما بعد بالألباني: إرواء الغليل .

57- النيسابوري: محمد بن عبدالله أبو عبدالله الحاكم النيسابوري، المستدرک على الصحيحين، تحقيق مصطفى عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت 1411هـ - 1990م، الطبعة الأولى، المجلد الثاني، ص 66.

58- الزحيلي: الفقه الإسلامي: 33/4.

59- مسلم: مسلم بن الحجاج القشيري، (206هـ - 261هـ) الصحيح، دار إحياء التراث العربي، 1954م، الجزء 3 كتاب المساقاة، باب تحريم الاحتكار رقم الحديث 1605، وسيشار إليه فيما بعد بمسلم: الصحيح .

60- الجلب: هو الذي يجلب من بلد إلى غيره، والجلوبة ما يجلب للبيع، ابن منظور: لسان العرب: 270/1.

61- العسقلاني: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، فتح الباري على البخاري، رقمه محمد فؤاد عبدالباقي، دار الريان للتراث، القاهرة، طبعة أولى 1407هـ - 1986م، 370/4، كتاب البيوع، باب 68، رقم الحديث 2518، وسيشار إليه فيما بعد بالعسقلاني: فتح الباري .

62- ابن القيم: إعلام الموقعين: 39/2، جميلة: جميلة عبدالقادر الرفاعي، السياسة الشرعية عند الإمام ابن القيم الجوزية، دار الفرقان، عمان - الأردن . (2003)، ص 126، وسيشار إليه فيما بعد بجميلة: السياسة الشرعية .

- 63- ابن القيم : هو شمس الدين عبدالله محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي الحنبلي الصفدي: الوفي بالوفيات 270/2-272 .
- 64- ابن القيم: اعلام الموقعين: 39/2.
- 65- الدريبي: نظرية التعسف: 142 .
- 66- البخاري: أبو عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري، (ت256هـ)، صحيح البخاري، ضبطه محمود نصار، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، طبعة أولى، 1421هـ - 2001م، ص 387، باب 69، رقم الحديث 2159، وسيشار إليه فيما بعد بالبخاري: الصحيح.
- 67- الدريبي: التعسف: 142-143 .
- 68- الدريبي: التعسف: 147 .
- 69- أبو داود: سليمان بن الأشعث السجستاني، (202هـ-275هـ)، المكتبة العصرية، السنن، كتاب الأفضية، رقم الحديث 3152، وسيشار إليه فيما بعد بأبي داود: السنن . الشوكاني: محمد بن علي بن محمد الشوكاني، نيل الأوطار، دار الجيل، بيروت 1973، الجزء السادس، 67، وقال عنه: " في سماع الباقر من سمره نظر فقد نقل من مولده ووفاة سمره ما يتعذر معه سماعه " .
- 70- الدريبي: التعسف: 150-151 .
- 71- ابن نجيم: الأشباه والنظائر: 88 .
- 72- ابن القيم: الطرق الحكيمة: 205 .
- 73- الزحيلي: الفقه وأدلته: 35/4-36 .
- 74- الشنقيطي: نثر الورود: 579/2-581، ابن نجيم: الأشباه والنظائر: 85-90، السيوطي، الأشباه والنظائر: 83-87 .
- 75- الألباني: إرواء الغليل: 408/3، كتاب الزكاة، رقم الحديث 896، وقال عنه صحيح . ابن حزم: علي بن أحمد بن سعيد الظاهري، المحلى، اسم المحقق لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق، بيروت، المجلد الثامن، ص 241، وقال عنه خبر لا يصح لأنه إنما جاء مرسلًا أو من طريق فيها زهير بن ثابت وهو ضعيف إلا أن معناه صحيح .
- 76- القانون المدني الأردني المواد، 1021، 1024، 1026 . .
- 77- القانون المدني الأردني المواد، 1192، 1194، 1197، لسنة 1980.
- 78- الزحيلي: الفقه وأدلته: 36/4 .
- 79- المرغيناني: الهداية: 237/3، القاضي: شرح المجلة: 229/4 .
- 80- المرغيناني: الهداية: 237/3-238، القاضي: شرح المجلة: 229/4 .
- 81- الزرقا: شرح القواعد الفقهية: 237، مجلة الأحكام العدلية: المادة 43 .
- 82- الزحيلي: الفقه الإسلامي: 36/4-38 .

- 83-الدريبي: نظرية التعسف: 264، أبو حجر: نظرية التعسف: 21-23، أمين: نظرية التعسف 63-81 .
- 84-الدريبي: نظرية التعسف: 200، أبو حجر: نظرية التعسف: 21-23 .
- 85-أمين دواس: معايير التعسف: 61 .
- 86-الدريبي: نظرية التعسف: 201، أبو حجر: نظرية التعسف: 21-23، أمين: نظرية التعسف: 84-92 .
- 87-الزرقا: صياغة قانونية: 53 .
- 88-أمين: نظرية التعسف: 116-120 السيد: التعسف: (129) .
- 89-المذكورة الإيضاحية: 82/1 .
- 90-أمين: نظرية التعسف: 121 .
- 91-أمين: نظرية التعسف: 123 . السيد: التعسف: (134)
- 92-أمين: نظرية التعسف: 125 .
- 93-أمين: نظرية التعسف: 126-127، عثمان سعيد: استعمال الحق: 359-362، الدريبي: التعسف: 320-326
- 326 محمد عبد العزيز: نظرية الحق: 260-261
- 94-هذا المعيار ينبغي أن يكون معياراً لعدم التعسف .
- 95-المذكورة الإيضاحية، المواد 61-66، نقابة المحامين، المكتب الفني .
- 96-أمين دواس: معايير التعسف: 158-160.
- 97-المذكر الإيضاحية: المادة 66.
- 98-القانون المدني الأردني 1994.
- 99- أمين دواس: معايير التعسف: 162.
- 100- أمين دواس: معايير التعسف: 165.
- 101- القانون المدني الأردني 1994: المادة 1141.
- 102- أمين دواس: معايير التعسف: 170.
- 103- القانون المدني الأردني 1994: المادة 1027.